

UNIVERSIDAD "BABEȘ-BOLYAI"
CLUJ-NAPOCA
FACULTAD DE TEOLOGÍA ORTODOXA
ESCUELA DE DOCTORADO "ISIDOR TODORAN"

NUEVAS DIRECCIONES DE LA PREDICACIÓN EN LA IGLESIA ORTODOXA
RUMANA Y LA RELACIÓN CON LA PREDICACIÓN DE LOS PUEBLOS
CATÓLICOS LATINOS.
ESTUDIOS SOBRE LOS JÓVENES RUMANOS

RESUMEN

de la Tesis depositada en cumplimiento parcial de los requisitos para el grado de
Doctor en Teología

Director de doctorado:

P. Prof. Univ. Dr. Vasile Gordon

Estudiante de doctorado:

Bojor Florin Ioan

Cluj-Napoca

2023

Índice

Abreviaturas	6
Introducción	7
Marco teórico y problematización	8
Propósito general y objetivos	9
Las hipótesis de la investigación	10
Estructuración del trabajo	14
Metodología de la investigación	15
Generalización de los estudios sobre los jóvenes de Bistrita-Nasaud a jóvenes rumanos	16
Premisas para la fundamentación de la tesis doctoral: la cultura religiosa de los pueblos latinos	19
Delimitación y estadio de la investigación	24

PARTE I (TEÓRICA)

I. La predicación y el problema antropológico actual: de las exigencias de la nueva predicación al paralelismo histórico de las mentalidades	45
I.1. La similitud entre la mentalidad antigua del Imperio Romano (siglos I - III) y la mentalidad posmoderna con efectos en el sermón	46
I.2. Parábola del sembrador – paradigma de la posmodernidad y episteme de la homilética actual	58
II. Del antiguo kerigma paleocristiano a la nueva catequización posmoderna	63
II.1. Kerigma a los pueblos latinos en los primeros siglos	65
II.2. La predicación apostólica en Pentecostés y la audiencia del área de habla latina (posiblemente incluso del lado europeo del Mar Negro)	68
II.3. La primera predicación en la Península Itálica	72
II.4. La primera predicación en la Península Ibérica	74
II.5. La primera predicación en la Galia	80

II.6. La primera predicación en la Península Balcánica Superior	85
II.7. Exhortación del Papa Francisco sobre la nueva evangelización (Evangelii Gaudium 2013)	91
III. De las antiguas apologías paleocristianas a la apología del cristianismo en las homilías de bodas y funerales. Combatir la contrapredicación	100
III.1. Los sermones apologéticos cristianos a los pueblos latinos en los primeros siglos	101
III.2. La apología del cristianismo en las homilías de bodas y funerales	106
III.3. La contrapredicación y medidas prácticas para combatirla	110
III.3.1. El pacto de las catacumbas (1965)	114
III.3.2. El sermón abierto	120
III.3.3. La formación mediática de los predicadores y otras medidas complementarias	123
IV.4. De los antiguos discursos procesales paleocristianos a la exhortación turística y al testimonio activo de fe en la posmodernidad	126
IV.1. Los discursos procesales cristianos a los pueblos latinos en los primeros siglos	127
IV.1.1. Discursos procesales paleocristianos en la Península Itálica	133
IV.1.2. Discursos procesales paleocristianos en la Península Ibérica	136
IV.1.3. Discursos procesales paleocristianos en la Galia	139
IV.1.4. Discursos procesales paleocristianos en la Península Balcánica Superior	141
IV.2. La exhortación turística de confesión	143
IV.2.1. Ejemplo de una exhortación turística de confesión: Sermón turístico a los Santos Mártires Epicteto y Astión (la primera exhortación con escaneado QR de la homilética rumana)	148
V. De la antigua homilía paleocristiana al “sermón” chatbot y la homilía enfocada en la búsqueda de la felicidad	153
V.1. Homilía a los pueblos latinos en los primeros siglos	153
V.2. Los primeros sermones en las lenguas nacionales de los pueblos latinos: francés, occitano, castellano, catalán, italiano, portugués y rumano	158
V.3. Marco general de la predicación de hoy en el mundo católico a los pueblos latinos	171

V.4. Exhortación del Papa Francisco sobre la homilía (Evangelii gaudium 2013)	179
Las conclusiones de la parte teórica	187

PARTE II (PRÁCTICA)

1. Estudio sobre la concepción de felicidad de los jóvenes (2011 – 2023)	194
1.1. Diseño, metodología y objetivos del estudio	194
1.2. Clasificación de las respuestas (1709 encuestados)	196
1.3. Clasificación de las respuestas con contenido religioso	199
1.4. Las conclusiones del estudio	203
2. Estudio sobre la identidad cristiana de los jóvenes	205
A. Practicando la fe cristiana (2019 – 2023)	205
2.1. Diseño, metodología y objetivos del estudio	207
2.2. Clasificación de las respuestas (1254 encuestados)	207
2.3.A. Parte A - Practicar la fe cristiana	213
2.4.A. Las conclusiones del estudio Parte A - Practicar la fe cristiana	216
B. Creencia en la resurrección de Jesucristo, reaparición y necesidad de una nueva catequesis de los cristianos no practicantes en Rumanía (2019 – 2023)	218
2.3.B. Parte B – La fe en la resurrección de Jesucristo	220
2.4.B. Las conclusiones del estudio Parte B – La fe en la resurrección de Jesucristo	230
3. Estudio sobre las expectativas de los jóvenes ante un encuentro inesperado con un predicador cristiano (2019)	234
3.1. Diseño, metodología y objetivos del estudio	235
3.2. Clasificación de las respuestas (318 encuestados)	236
3.3. Las conclusiones del estudio	244

4. Experimento: El anuncio de la resurrección en una página de ateos de una red social (2022)	246
Las conclusiones del experimento	252
5. Estudio sobre las expectativas de los jóvenes sobre la homilía fúnebre (2019 – 2021)	253
5.1. Diseño, metodología y objetivos del estudio	254
5.2. Clasificación de las respuestas (372 encuestados)	255
5.3. Las conclusiones del estudio	261
6. Estudio sobre las expectativas de los jóvenes sobre la homilía nupcial (2019 – 2021)	263
6.1. Diseño, metodología y objetivos del estudio	264
6.2. Clasificación de las respuestas (384 encuestados)	265
6.3. Las conclusiones del estudio y propuesta de un “Curso Prematrimonial”	270
7. Estudio sobre el testimonio activo de fe de los jóvenes (2021 – 2023)	274
7.1. Diseño, metodología y objetivos del estudio	276
7.2. Clasificación de las respuestas (605 encuestados)	276
7.3. Las conclusiones del estudio	281
8. Parábola del Hijo Pródigo (Lc 15,11-32): Comparación entre Sermones a los Pueblos Latinos. Estudio de caso	284
8.1. ¿Por qué esta parábola y cuáles son los criterios de selección de los predicadores?	285
8.2. Rumano – Bartolomeu Anania (3 variantes)	287
8.3. Español – José Antonio Pagola (11 variantes)	293
8.4. Francés – André Vingt-Trois (4 variantes)	302
8.5. Brasil portugués – Jonas Abib (variante sintética)	309
8.6. Catalán – Isidre Gomà i Civit (4 variantes)	314
8.7. Italiano – Claudio Doglio (3 variantes)	320

8.8. Inteligencia artificial multilingüe: el robot ChatGPT de OpenAI (el primer "sermón" chatbot en la homilética rumana)	324
8.9. Las conclusiones del estudio de caso	331
Conclusiones generales	337
Apéndices	356
Apéndice no. 1 al estudio sobre la concepción de felicidad de los jóvenes	356
Apéndice no. 2 al estudio de la identidad cristiana de los jóvenes	365
Apéndice no. 3 al estudio sobre las expectativas de los jóvenes ante un encuentro inesperado con un predicador cristiano	366
Apéndice no. 4 al estudio sobre las expectativas de los jóvenes sobre la homilía fúnebre	368
Apéndice no. 5 al estudio sobre las expectativas de los jóvenes sobre la homilía nupcial	371
Apéndice no. 6 al ejemplo de la exhortación turística de confesión (San Epicteto y Astión) ...	373
Apéndice no. 7 al estudio sobre el testimonio activo de fe de los jóvenes	374
Apéndice no. 8 a la Parábola del hijo pródigo	376
Bibliografía	379

Palabras clave: predicación, homilía, kerigma, apología, contrapredicación, boda, funeral, testimonio, exhortación turística, sermón chatbot, inculturación.

ABSTRACTO

La tesis doctoral *Nuevas direcciones de la predicación en la Iglesia Ortodoxa Rumana y la relación con la predicación de los pueblos católicos latinos, con estudios sobre jóvenes rumanos* es el primer trabajo de este tipo en la teología rumana, que quiere encontrar la predicación óptima abordada especialmente a los jóvenes. El trabajo en el campo de la homilética investiga la predicación en el mundo católico (homilías en español, italiano, francés, portugués y catalán,

investigados a través del análisis de documentos) y el pensamiento religioso de los jóvenes rumanos en torno al sermón (seis estudios, entre 318 y 1709 encuestados, analizados principalmente a través del método mixto de investigación). El artículo valida dos hipótesis de investigación: 1. Investigar la predicación católica de los pueblos latinos puede mejorar la predicación ortodoxa destinada a los jóvenes rumanos orientados hacia la cultura occidental posmoderna; y 2. Si las cuatro categorías de la predicación paleocristiana (kerigma, discursos apologeticos, discursos procesales y homilias) llevaron a la cristianización de los antepasados de los pueblos latinos, entonces su transposición en el presente puede conducir a la inculturación de la posmodernidad. Su transposición contemporánea es el nuevo kerigma (sentido cualitativo del término de centro de la predicación cristiana y no cuantitativo); el contenido apologetico en las homilias de bodas y funerales y las medidas prácticas para combatir la contrapredicación; la exhortación turística a la confesión y el testimonio activo de fe en la sociedad posmoderna y, respectivamente, la homilía centrada en la búsqueda de la felicidad. Las conclusiones de la investigación son la respuesta práctica a las demandas de los jóvenes y la configuración pragmática de la previsibilidad de la predicación posmoderna ortodoxa destinada a ellos.

RESUMEN

La homilía es la tarjeta de presentación, la ventana y el barómetro de la manifestación de la fe a través de la cual la actual sociedad posmoderna europea analiza el cristianismo. Por supuesto, el sermón entendido no en un sentido excluyente, sino en el sentido de un medio con considerable impacto público. El sermón en la Iglesia Ortodoxa Rumana es un acto litúrgico y su lugar por excelencia es la Liturgia de la Palabra. Estamos hablando de la palabra de explicación del Evangelio, entendida y vivida hoy, en una sociedad secular posmoderna, muchas veces anticlerical, que no es indiferente a la confesión de la palabra revelada, sino que exige una argumentación lógica de la palabra. El trabajo que proponemos: *Nuevas direcciones de la predicación en la Iglesia Ortodoxa Rumana y la relación con la predicación de los pueblos católicos latinos, con estudios sobre jóvenes rumanos* es un intento de hacer lo más comprensible posible el cristianismo ortodoxo en la realidad actual. Una búsqueda de un vocabulario común para la comprensión del Verbo encarnado y la ascensión del Evangelio de la Palabra por los jóvenes rumanos, presente y futuro de la Iglesia. La discusión con el mundo posmoderno no debe ser

percibida como una confrontación, sino como sabiduría práctica en un diálogo abierto para captar el contenido de valor, la axiología de los jóvenes rumanos contemporáneos, tal cual hicieron los primeros predicadores. En este sentido, proponemos una apertura de la predicación ortodoxa a la exploración, desde la tradición paleocristiana, de nuevos horizontes de predicación para atraer a los jóvenes. Así, la obra sigue tanto los aspectos positivos de la Iglesia Católica de los pueblos latinos, como las necesidades y demandas de los jóvenes rumanos respecto al sermón ortodoxo.

Motivación personal: Desde el principio, debo confesar la afinidad que tengo como laico por el sermón, porque básicamente hay dos puertas principales en Rumania para predicar el cristianismo: la clase de religión en la escuela; como tal, soy profesor de religión. - y el sermón desde el púlpito - por eso estoy tan interesado en él. Debido a que entré en contacto, durante muchos años, con académicos españoles, catalanes, italianos, portugueses, franceses y colombianos, de denominación católica y neoprotestante, escuchando sermones en inglés, francés, español, portugués, catalán e italiano por algunos de los oradores más importantes del momento, intentaré compartir los conocimientos y experiencias en las páginas de esta obra.

El objetivo de esta tesis doctoral se expresa en el título del propio trabajo: *Nuevas direcciones de la predicación en la Iglesia Ortodoxa Rumana y la relación con la predicación de los pueblos católicos latinos, con estudios sobre los jóvenes rumanos*. Lo que significa que el objetivo central de nuestra investigación es precisamente el descubrimiento de nuevas formas de optimizar la predicación rumana desde la posmodernidad, bajo la inspiración de la predicación cristiana de las demás naciones latinas: francesa, española, catalana, portuguesa e italiana. Y para una eficacia homilética, lo más precisa y práctica posible, he elaborado varios estudios sociológicos, que quieren ser, más allá de fundamentos y argumentaciones de las tesis emitidas, también un testimonio útil para los sacerdotes que se preparan para predicar, por lo que estamos hablando también de un fin pedagógico secundario de nuestro trabajo.

El futuro óptimo de la predicación ortodoxa en la Rumanía posmoderna constituye el objetivo de nuestra investigación en el presente trabajo y en este sentido existen dos hipótesis principales que hemos argumentado para ver si se validan o no. Estas principales hipótesis de investigación son:

Hipótesis No. 1. Investigar la predicación católica de los pueblos latinos puede mejorar la predicación ortodoxa destinada a los jóvenes rumanos orientados hacia la cultura occidental posmoderna.

La investigación de la predicación católica de los pueblos latinos es la variable independiente o la causa en nuestra hipótesis, mientras que *la mejora de la predicación ortodoxa dirigida a los jóvenes rumanos orientados hacia la cultura occidental posmoderna* es la variable dependiente o el efecto. Para contrastar esta hipótesis, introducimos una serie de variables de control a través de las cuales se puede comprobar si la asociación que planteamos entre la variable dependiente (mejora de la predicación ortodoxa...) y la independiente (investigación de la predicación católica...) es no solo apariencia. Estas variables de control se mantienen constantemente en nuestra investigación y se exponen en la parte de *Premisas para la fundamentación de la tesis doctoral: la cultura religiosa de los pueblos latinos*.

Para verificar esta primera hipótesis a través de la metodología elegida, seguí dos pautas a lo largo del trabajo: la influencia de la posmodernidad en la predicación y el fenómeno de la secularización entre los jóvenes cristianos rumanos. Si la posmodernidad, a través de la gama de valores y categorías de pensamiento de los jóvenes rumanos, influiría en el sermón ortodoxo, significa que sería necesario investigar las respuestas que encontraron quienes tienen experiencia previa con la predicación en la posmodernidad. Además, si la tendencia de los jóvenes rumanos es hacia la secularización, aspecto que influiría en toda predicación, significa que sería necesario analizar las soluciones que encontraron aquellos que tienen experiencia previa sobre la predicación a la juventud secularizada.

Hemos mostrado a través del análisis de la mentalidad actual de los jóvenes rumanos que ellos viven en la posmodernidad, como los de Occidente, y en este sentido revisamos las categorías que conforman su pensamiento: el enfoque en la comodidad, el deseo de velocidad en el transporte y en la comunicación virtual, la confianza en la tecnología, la cultura de la higiene, el culto a la cosmética y al embellecimiento corporal, la cultura del deporte, el énfasis en la imagen y el minimalismo lingüístico, la revolución sexual, la tolerancia y la religión de la moral cívica, la cultura del espectáculo (desde entretenimiento a la violencia), el espacio de la Unión Europea, el apetito por la vida urbana, la desaparición del argumento de la autoridad clerical y paternomaterial, lo “nuevo” como supercategoría, etc. También, a través del estudio sobre la práctica de la fe cristiana y la creencia en la resurrección de Jesucristo, vi que su trayectoria a largo plazo es hacia la secularización, hacia el alejamiento de la práctica de la fe cristiana, hacia la no participación en el servicio religioso en la Iglesia, como los jóvenes de Occidente. La misma dirección de secularización resultó en los demás estudios: el encuentro inesperado con un predicador, las

expectativas del sermón nupcial, del funeral y el testimonio activo en la sociedad posmoderna. Lo que demuestra que nuestra hipótesis ha sido probada múltiples veces en diferentes sectores importantes que giran en torno a la predicación ortodoxa.

Todos notan que Europa ya no es una mayoría cristiana practicante, pero sin la política de actualización iniciada por el Concilio Vaticano II y continuada por los Papas Pablo VI, Juan Pablo II, Benedicto XVI y Francisco junto con las Conferencias Episcopales de los países de habla latina, el Occidente estaría aún más desprovisto de práctica cristiana. Los lectores de nuestro trabajo podrían decir en una forma de pensar maximizada que, dado que el cristianismo occidental tampoco sobresale en la práctica de la fe, ¿por qué la predicación católica sería un modelo de inspiración para la predicación ortodoxa?, pero en una forma de pensar minimizada, lo que nos muestra que la dirección prioritaria es hacia la no práctica de la fe, es decir, el vaciamiento de las iglesias de los oyentes de las homilías, se justifica el estudio de los intentos católicos para frenar el éxodo y convencer a los jóvenes de volver a la Iglesia. Si el sermón ortodoxo estaba en una posición maximizada, como sucedió en los primeros años posteriores a la caída del comunismo, cuando los jóvenes de entonces, liberados de la educación atea marxista, estaban abiertos y deseosos de recibir a los oradores cristianos, en este sentido podemos recordar los discursos públicos desde la Plaza de la Universidad de Bucarest del Padre Constantin Galeriu¹; si esta dirección aún estuviera presente, entonces podríamos decir que lo que hacemos es suficiente. Pero, como comprobamos la trayectoria del presente y futuro, que está en nuestra contra en los estudios desde la parte práctica del trabajo, significa que es útil inspirarse en otros, y estos otros son precisamente aquellos a cuya cultura la gente joven de Rumania migra predominantemente, es decir, la cultura de los pueblos católicos latinos.

A esta perspectiva de apertura hacia la predicación católica le sumamos el hecho de que la posmodernidad es una época en la que ya no existen recetas absolutas de sermón. El mundo vive una fragmentación psicológica que conduce a una enorme diversidad de expectativas hacia el sermón óptimo, y así lo comprobamos a través de los tres estudios sobre las expectativas de los jóvenes ante el encuentro con un predicador cristiano, las expectativas ante la homilía fúnebre y las expectativas ante la homilía de la boda. No se trata de un relativismo de la calidad del sermón, sino de una mayor diferenciación de estilo, lenguaje, estructura psicológica, contexto nacional,

¹ Tinerii Tradiționalişti, *Părintele Galeriu - rugăciunea Tatăl Nostru după Revoluție*, [video], YouTube, din 25.03.2019, 15.10.2018, pe <https://www.youtube.com/watch?v=i5CWtXbMXGU>, accesat 31.03.2023.

cultural, social y sobre todo una personalización del mensaje en el sermón, lo que marca que el horizonte de la predicación ortodoxa tiene que aumentar, y esta expansión hacia quién se puede hacer mejor que hacia la confesión cristiana más cercana, la confesión católica. Como nuestra predicación está en lengua latina, entonces es lógico que esta apertura sea a la predicación de los pueblos latinos: italiano, francés, catalán, español y portugués como ya hemos advertido desde las premisas de nuestra comparación lingüística, desde las similitudes con respecto al sermón primario, los discursos procesales, la conexión entre la redacción de los primeros sermones y los inicios editoriales de cada lengua latina. También podríamos agregar aquí el encuentro de la predicación ortodoxa y católica a través de sacerdotes rumanos de la diáspora rumana con millones de compatriotas en Italia, España, Francia y Portugal, y esta investigación homilética sería el siguiente paso que abre nuestro trabajo, una dirección que creo que se explorará en el futuro ya que se están estableciendo tantas familias mixtas rumano-italiano, rumano-español, rumano-catalán, rumano-portugués y rumano-francés, y la gran mayoría de los niños rumanos nacidos allí no volverán a vivir en Rumania. De hecho, ya han aparecido una serie de obras relacionadas con la predicación en la diáspora rumana².

Hipótesis No. 2. Si las cuatro categorías de la predicación paleocristiana (kerigma, discursos apologéticos, discursos procesales y homilías) llevaron a la cristianización de los antepasados de los pueblos latinos, entonces su transposición en el presente puede conducir a la inculturación de la posmodernidad.

Las cuatro categorías de la predicación paleocristiana (kerigma, discursos apologéticos, discursos procesales y la homilía) que llevaron a la cristianización de los antepasados de los pueblos latinos es la variable independiente o la causa en nuestra hipótesis, mientras que su transposición en el presente puede conducir a la inculturación desde la posmodernidad es la variable dependiente o el efecto. Para comprobar esta hipótesis, introducimos una variable de control a través de la cual se puede comprobar si la asociación que propusimos entre la variable dependiente (la transposición de los discursos al presente...) y la variable independiente (las cuatro categorías de la predicación paleocristiana...) no es de alguna manera irreal. Esta variable de control se mantuvo constante en nuestra investigación y se basa en la similitud entre la era primaria del cristianismo y la era posmoderna actual con consecuencias directas sobre el sermón.

² destacamos el trabajo de Vasile Crețu, *Românii în diaspora. Migrație, pastorație și educație religioasă*, ed. Cuvântul Vieții, București, 2022, 392 p.

Todas las categorías que componen la variable de control se presentan en la parte que analiza la *similitud entre la mentalidad antigua del Imperio Romano (siglos I - III) y la mentalidad posmoderna con efectos en el sermón.*

Ciertamente hay diferencias entre las dos épocas históricas, pero lo que une la posmodernidad con la antigüedad paleocristiana es mucho más fuerte que lo que las separa. En consecuencia, el sermón de la antigüedad paleocristiana debe ser fuente de inspiración para el sermón de la posmodernidad. Si individualizamos los elementos de la variable independiente (*las cuatro categorías de la predicación paleocristiana...*) y los posibles elementos de la variable dependiente (*la transposición de los discursos en el presente...*) entonces, del kerigma antiguo llegar al nuevo kerigma posmoderno; de las apologías cristianas antiguas llegamos a la apología del cristianismo en los sermones nupciales y fúnebres; de los antiguos discursos procedimentales cristianos llegamos a la exhortación turística ya el testimonio activo de la posmodernidad y de la homilía antigua a la homilía centrada en la búsqueda de la felicidad.

A. La relación entre el cristianismo antiguo y la inculturación posmoderna a partir de la hipótesis. Del análisis paralelo de la mentalidad antigua de los tres primeros siglos del Imperio Romano y la mentalidad de la posmodernidad actual, se puede derivar la forma de entender la configuración del nuevo sermón a través de la comparación histórica. Si los apóstoles y los primeros misioneros cristianos encontraron la forma óptima de predicar el cristianismo a sus contemporáneos comprendiendo muy bien el mundo en el que tienen que predicar, los predicadores de hoy también están llamados a descubrir el sermón adecuado penetrando en las perspectivas del mundo actual. Además, al revelar los valores que componen la búsqueda de los jóvenes romanos en el estudio de la felicidad y la descripción de las categorías de la posmodernidad que delimitan el perímetro de su pensamiento, verificamos el fundamento sobre el cual podemos identificar los nuevos caminos que creemos que debe conducir el sermón hacia una mayor convicción de las verdades descubiertas por Jesucristo. De la incursión que se hace en las páginas de esta obra en la predicación de los primeros cristianos, resulta el método primario de predicación, y no nos referimos aquí al método de exposición del sermón primario, que hemos analizado en el segundo capítulo, pero tenemos en cuenta la forma en que los apóstoles y las primeras generaciones de cristianos se relacionan con sus categorías de pensamiento contemporáneo, que vemos similares a las de la posmodernidad.

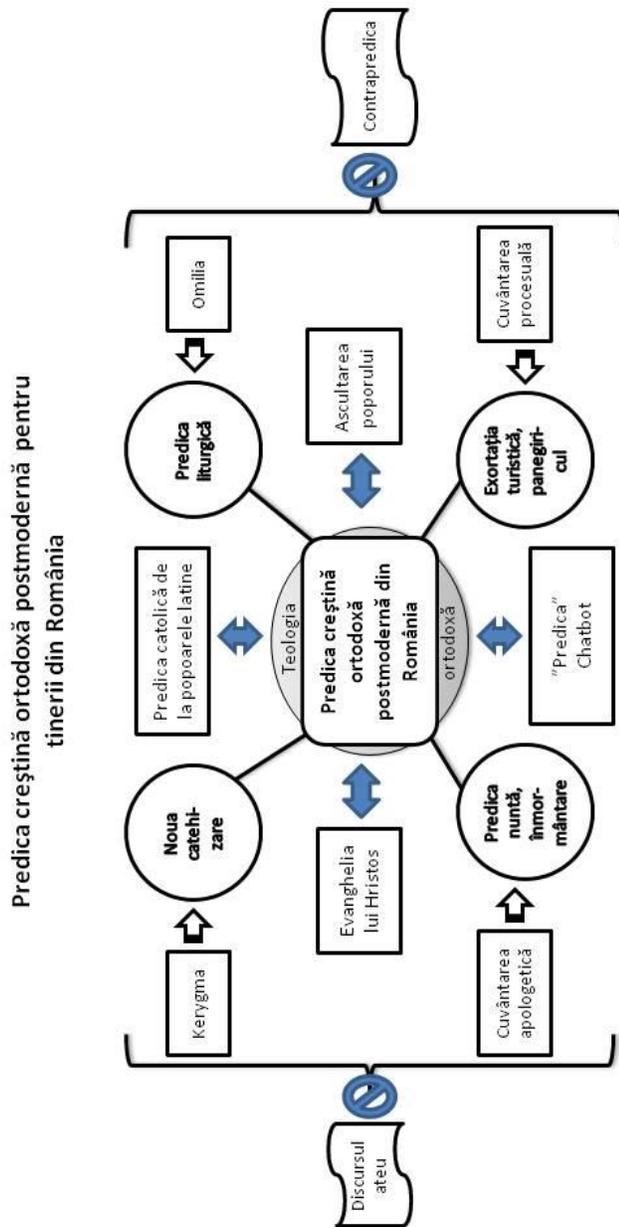
El método primario de predicación significa la actitud de acercamiento (según Mt 20,26-27), de apertura (según Gal 3,28), de aprovechamiento máximo del bagaje de otras religiones y mentalidades contemporáneas (según 1 Cor 6,12) a fin de preparar el sermón óptimo para la cristianización de nuestros antepasados latinos. En el deseo de redescubrir este método, se presentan el *Pacto de las Catacumbas*, la teoría de la inculturación, la teología del pueblo, etc., que hemos analizado en el contenido de nuestro trabajo. En otras palabras, una serie de perspectivas contemporáneas que, al referirse a la actitud de la predicación cristiana primaria, quieren ser una respuesta posible a la secularización y al paganismo contemporáneos.

Si pensamos por qué esta orientación apareció en la Iglesia Católica y no en la Iglesia Ortodoxa, una posible respuesta es que la Iglesia Católica llegó al extremo de la institucionalización (Estado Vaticano) y, por tanto, con el Concilio Vaticano II, apareció en su seno esta orientación hacia el carisma, hacia la sencillez de vivir y predicar a Cristo. En sí, esta es la gran enseñanza que la Iglesia Ortodoxa Rumana debe comprender antes de que los jóvenes migren ya sea a la secularización (la gran mayoría) o a los cultos neoprotestantes, que a través de sus sermones enfatizan precisamente este componente carismático. Por tanto, a partir de la segunda hipótesis que se confirma como válida, descubrimos la solución del sermón adecuado de la posmodernidad en máxima conexión con el sermón primario. Intentamos dilucidar el sermón del futuro en Rumania y encontramos que la comprensión adecuada del sermón primario a los futuros pueblos latinos es la base de inspiración para el sermón persuasivo destinado a los jóvenes, porque entre las concepciones existenciales de la audiencia antigua de los primeros sermones cristianos y los de la audiencia posmoderna de los sermones actuales hay una gran similitud y cercanía.

B. Las cuatro categorías de discursos religiosos primarios encuentran su corresponsal en la posmodernidad en los nuevos discursos de catequización que tienen el kerigma en su centro; en discursos en defensa de la Iglesia y el cristianismo, ya sea en forma oficial en bodas y funerales, o en forma no oficial en discusiones en la vida cotidiana para combatir la contrapredicación; en exhortaciones turísticas y testimonio activo; en las homilías de la iglesia. Todo esto debe componer el sermón cristiano ortodoxo dirigido a los jóvenes en el sentido completo y total de la frase. Durante cada capítulo se observó que las asociaciones entre las categorías de discursos cristianos primarios y diferentes tipos de sermones de hoy no son forzadas, pero en algunos casos ya se practican en la Iglesia Católica (kerigma de la nueva evangelización), en otros casos son solicitados por los jóvenes entrevistados en los estudios (discurso de algunos laicos en la boda y funeral), y

en otros casos fueron propuestas originales de nuestro trabajo a partir del relevamiento de las necesidades de los jóvenes en los estudios presentados (exhortación turística de confesión, sermón abierto, sermón chatbot, anuncio virtual en un grupo de ateos, etc.).

Quizá se pensaría que con esta presentación de las cuatro categorías de discursos de la Antigüedad paleocristiana y su correspondiente de la posmodernidad actual que componen el sermón cristiano en el sentido exhaustivo del sentido religioso, hemos rebasado el ámbito de limitación y precisión que debe tener una tesis doctoral, pero sin ver en paralelo todos estos 4 acentos, dimensiones del sermón cristiano (hacia la comunidad cristiana – la homilía, el sermón abierto; hacia los enemigos del cristianismo y de la Iglesia – la contrapredicación, el discurso de los ateos y la inclusión de la apología en el sermón fúnebre y nupcial; para los cristianos no practicantes – el kerigma de la nueva catequización; para la sociedad en general – el testimonio activo) entramos en una reducción del contenido y sentido del discurso. Por lo tanto, la propuesta de nuestro trabajo es que todos estos aspectos deben entenderse como contenido, componentes de la predicación cristiana ortodoxa necesaria para la Rumania posmoderna, por lo que concluimos del lado de lo expuesto en nuestro trabajo en el siguiente esquema:



Cuadro con el esquema de la predicación cristiana ortodoxa posmoderna para jóvenes en Rumania.

El presente cuadro es la propuesta de composición de la predicación cristiana ortodoxa en la posmodernidad rumana, verificada como factible y necesaria en el contenido de esta tesis doctoral; es el resultado de nuestra investigación y la sugerencia que se nos ocurre para el desarrollo del campo homilético, tanto desde el punto de vista teórico como práctico; es la validación de la presente hipótesis en el contexto de la investigación realizada en el campo de la homilética y es la contribución personal al avance del sector de los sermones en la Iglesia Ortodoxa Rumana. La presente tabla contiene las cuatro categorías de discursos cristianos primarios que son

la base que determina la tipología de los sermones actuales; contiene el mecanismo de formulación, composición del sermón representado por el Evangelio de Cristo (la fuente de alimentación de la predicación); escuchar a la gente, la audiencia (necesidades y expectativas); participación tecnológica de los programas chatbot (edición, síntesis) y observación e inspiración de la predicación católica contemporánea. Destacamos que la propuesta de nuestro trabajo no nos desconecta de la teología ortodoxa, sino que representa el trasfondo para la composición del sermón. Todo este sermón cristiano ortodoxo posmoderno tiene dos enemigos principales: el discurso ateo y la contrapredicación, que el contenido del sermón debe tener en cuenta al escribir y al hablar.

Se confirman las dos hipótesis principales de investigación que nuestro trabajo ha querido dilucidar, resultando así ciertas.

La metodología del trabajo utiliza el método mixto de análisis de datos, es decir, la interpretación de los datos tanto desde el punto de vista cualitativo como cuantitativo. *La parte teórica* se basa en el análisis cualitativo de los datos, utilizando los siguientes tipos de documentos: Biblia, obras filosóficas, históricas, teológicas, hagiográficas, apologéticas y literarias, artículos de revistas homiléticas, lingüísticas, históricas en formato físico y en línea, documentos oficiales de educación, datos estadísticos de la Comisión Europea (Eurostat), estadísticas nacionales e internacionales publicadas en libros y en línea, diccionarios explicativos en rumano, español, francés, italiano, catalán y portugués, materiales de prensa en línea tipo periódico, sitios web de algunas organizaciones religiosas en Europa, sitios web de algunas organizaciones eclesíásticas y civiles, sitios web con sermones, manuales eclesíásticos, el manual de homilética, libros de culto, biografías, atlas geográficos, enciclopedias, profesiones de fe, constituciones y boletines oficiales de la Iglesia Católica, exhortaciones papales y encíclicas, calendarios, actas de martirio, martirologios, documentos primarios del cristianismo, inscripciones, publicaciones en redes sociales, informes financieros, videojuegos, grabaciones de video y audio en plataformas en línea, homilías de video y audio, programas de televisión con sermones, libros de sermones, informes, documentos de archivo, noticias de televisión, manuscritos, secuencias de video y conversaciones de chatbot.

Además, para la investigación de datos cualitativos, utilizamos la observación directa, abierta y participativa sobre la mentalidad posmoderna de más de 800 estudiantes entre 2011 y 2022.

La parte práctica del trabajo utiliza tanto el método mixto de análisis de datos como los métodos cualitativos y cuantitativos. En el estudio sobre la concepción de felicidad de los jóvenes (2011 – 2023) utilizamos el método mixto, ya que consideramos adecuado que, además del método cualitativo, a través del cual se analizaron las respuestas, debemos utilizar el método cuantitativo a través de representaciones gráficas, transformando palabras clave en números. Para contrastar las hipótesis del estudio sobre la identidad cristiana de los jóvenes: A. Practicar la fe cristiana y B. La fe en la resurrección de Jesucristo (2019 – 2023), se recurrió al método de investigación cuantitativo, el de la encuesta de opinión, utilizando como instrumento de recolección de datos el cuestionario que se procesó con la ayuda de Excel de Microsoft Office y SPSS versión 21 de IBM Statistics (Statistical Package for the Social Sciences). En el estudio sobre las expectativas de los jóvenes ante un encuentro inesperado con un predicador cristiano (2019) utilizamos el método cualitativo de interpretación de las respuestas, de manera que reciben ciertas codificaciones, categorías y características. En los dos estudios sobre las expectativas de los jóvenes sobre la homilía del funeral y, respectivamente, de la boda investigamos las respuestas libres de las preguntas de investigación, comentando los textos tanto cualitativa como cuantitativamente para una mejor representación. Para examinar el estudio sobre el testimonio activo de los jóvenes, investigando las formas en que se pueden promover los valores cristianos en la sociedad actual, se utilizó el programa Excel del paquete Microsoft Office. Y el último estudio de comparación entre homilías basado en la Parábola del Hijo Pródigo utiliza el método de interpretación de datos desde un punto de vista cualitativo a través del análisis de varios documentos, la observación y el comentario.

Capítulo I: La contextualización del sermón según las antropologías actuales de la posmodernidad rumana. En esta primera parte de la fundamentación de los capítulos de nuestra tesis, investigamos la similitud entre la mentalidad antigua del Imperio Romano (siglos I - III) y la mentalidad de la posmodernidad actual con efectos en el sermón. También fuí al texto evangélico de la parábola del sembrador para ver si las palabras del Salvador aún responden al pensamiento de hoy. Esta parte teórica está estrechamente relacionada con los dos primeros estudios desde el lado práctico: 1. Estudio sobre la concepción de felicidad de los jóvenes (2011 – 2023), en el que tratamos de comprender cuáles son las búsquedas, los deseos de los jóvenes, en otras palabras, cuál es la concepción que tienen los jóvenes de la felicidad; y 2. Estudio sobre la identidad cristiana de los jóvenes: A. Practicando la fe cristiana (2019 – 2023), en el que

examinamos la práctica de la fe cristiana entre los jóvenes (los oyentes de sermones). El papel de este capítulo y de los dos primeros estudios desde el lado práctico es captar el problema antropológico actual, es decir, la forma en que piensan los jóvenes a quienes el orador cristiano predica el Evangelio de Cristo. En otras palabras, tenemos en mente a los destinatarios de la palabra de enseñanza del sermón ortodoxo.

Capítulo II: El kerigma en los pueblos latinos y la necesidad de continuidad kerigmática señalada por el Papa Francisco. Como nuestra tesis doctoral quiere ofrecer nuevos rumbos en la predicación actual desde la posmodernidad en relación con los demás pueblos latinos, es natural que la posible comparación comience con el primer sermón, la predicación apostólica recibida por los pueblos latinos. Así, analizamos este primer sermón a los pueblos latinos a partir de Pentecostés y continuando con la llegada de los apóstoles a la Península Itálica, a la Península Ibérica, a la Galia y a la Alta Península Balcánica, para transmitir el mensaje salvífico de Jesucristo. Asimismo, para un análisis óptimo en la verificación de la hipótesis principal núm. 2, nos hemos centrado aquí en la primera categoría de predicación, el kerigma. Respondí a preguntas que nos traen más conocimiento tanto en lo que significa la primera la predicación, como en quiénes son los apóstoles a quienes los pueblos latinos vinculan su cristianismo, es decir, los padres de la identidad cristiana de los pueblos latinos.

En cuanto a la especificación de la variable dependiente de la hipótesis núm. 2, más precisamente la transposición del kerigma en la actualidad puede conducir a la inculturación desde la posmodernidad, vimos la perspectiva católica sobre el anuncio kerigmático en la parte final del capítulo de la Exhortación del Papa Francisco sobre la nueva evangelización (*Evangelii Gaudium* 2013). Aquí nos cruzamos con la hipótesis no. 1 en la posible comprensión del kerigma no sólo cuantitativamente, como primer anuncio cronológico, sino también cualitativamente, como centro de la predicación cristiana. Esta parte teórica sobre el kerigma encuentra su componente aplicado en tres estudios de la parte práctica: 1. Estudio sobre la identidad cristiana de los jóvenes, parte B. Fe en la resurrección de Jesucristo, resurrección y necesidad de una nueva catequesis de no - cristianos practicantes en Rumanía (2019 – 2023), en el que pregunté a los jóvenes sobre la creencia en la resurrección del Salvador Jesucristo; 2. Estudio sobre las expectativas de los jóvenes a partir de un encuentro inesperado con un predicador cristiano (2019), en el que investigué las formas de predicar el Evangelio que los jóvenes quieren de un predicador; 3. Experimento: El

anuncio de la resurrección en una página atea de una red social (2022), en el que entrevisté a adultos ateos sobre la piedra angular de la fe cristiana, la resurrección de Jesucristo.

Capítulo III: El contenido apologético en el sermón de la boda, el funeral y la lucha contra la contrapredicación. En este capítulo dirigimos nuestra atención al segundo tipo de discurso cristiano: el discurso apologético. Estamos verificando la segunda categoría individualizada de la hipótesis principal núm. 2, a saber, el discurso apologético. A través de un breve análisis de los discursos apologéticos primarios, tratamos de comprender si el recurso a ellos aún puede ser útil en la posmodernidad actual. Señalé que el orador tiene dos ocasiones sumamente favorables para la defensa del cristianismo frente a los incrédulos, y son los funerales y las bodas. Así, la especificación de la variable dependiente de la hipótesis núm. 2, más precisamente, la transposición de discursos apologéticos en la actualidad puede conducir a la inculturación desde la posmodernidad, se considera la introducción de un contenido apologético en los sermones de bodas y funerales. La parte práctica de este capítulo teórico está representada por dos estudios: 1. Estudio sobre las expectativas de los jóvenes hacia el sermón fúnebre (2019 – 2021) y 2. Estudio sobre las expectativas de los jóvenes hacia el sermón nupcial (2019 – 2021). En ambos estudios se sondan las expectativas y deseos del público joven y también la posibilidad de incorporarles un contenido apologético.

Dicho esto, la propia apologética cristiana también apunta a un discurso anticristiano que podríamos llamar "contrapredicación" y, por lo tanto, es necesario preguntarse qué medidas reales podemos tener para combatir la contrapredicación con ejemplos prácticos tanto de Rumania como del mundo. Espacio católico latino contemporáneo. En este punto, de la contrapredicación, verificamos parcialmente la hipótesis núm. 1 al analizar por primera vez en rumano un documento marginal llamado Pacto de las Catacumbas, que se ha vuelto muy conocido hoy gracias a la predicación del Papa Francisco.

Capítulo IV: Las antiguas palabras procedimentales cristianas en la exhortación turística de la confesión y modelo para la confesión (activa) de la fe de los jóvenes. En este capítulo tratamos de probar la particularización de la tercera categoría de la hipótesis no. 2, más precisamente los discursos procesales. Mencioné a cada pueblo latino en particular cómo la semilla del kerigma apostólico fructificó hasta el sacrificio supremo de aquellos que, a costa de sus vidas, confesaron a Jesucristo como el verdadero Dios ante los perseguidores del cristianismo en la Península Itálica, en el Península Ibérica, en la Galia y en la Península Balcánica Superior. El discurso procesal es

la parte fundacional de un nuevo tipo de discurso derivado del panegírico, a saber, la exhortación turística a confesar. He mostrado cómo hoy estos discursos de los mártires cristianos son muy prácticos, actuales y motivadores. A través de una formulación teórica y una ejemplificación práctica, hemos destacado su actualidad en lo que significa la exhortación turística a la confesión, para que en la parte práctica podamos orientar nuestra discusión hacia la captación de discursos procedimentales a nivel de creyentes cristianos. Así, la individualización de la variable dependiente a partir de la hipótesis núm. 2 la transposición de discursos procedimentales en la actualidad puede conducir a la inculturación desde la posmodernidad, lo hacemos a través de la exhortación turística a la confesión y la confesión (activa) de fe en la sociedad posmoderna. Ejemplificamos esta confesión activa contemporánea en la parte práctica a través de un estudio dirigido a los jóvenes con el fin de descubrir las formas que consideran óptimas para confesar a Jesucristo en la sociedad actual (Estudio sobre la confesión activa de fe de los jóvenes 2021 - 2023).

Capítulo V: Homilía centrada en la búsqueda de la felicidad. En este capítulo hemos llegado al clímax de nuestra tesis, a saber, la homilía, es decir, el sermón en la iglesia, la palabra de instrucción dirigida principalmente a los creyentes practicantes. Queremos comprobar la cuarta categoría de habla de la hipótesis no. 2, es decir, la homilía. Al analizarlo capté primero la homilía en los pueblos latinos en los primeros siglos y los primeros sermones en las lenguas nacionales francés, occitano, español, catalán, portugués, italiano y rumano. Luego, para ver qué podemos aprender prácticamente de la predicación occidental, nos enfocamos en el marco general de la predicación actual en el mundo católico a los pueblos latinos y los consejos del Papa Francisco I sobre este tema. En este enfoque, en realidad verificamos la hipótesis no. 1. La parte práctica correspondiente de este capítulo es un estudio de caso basado en la parábola más famosa del Salvador, la Parábola del hijo pródigo, en la que comparé 26 versiones de sermones de seis predicadores representativos de rumano, español, francés, portugués, catalán e italiano y un chatbot con una versión multilingüe del sermón. Por lo tanto, noté tanto las tendencias de la homilética católica actual como las tendencias en tecnología, inteligencia artificial con respecto al sermón.

La tesis doctoral *Nuevas direcciones del sermón en la Iglesia ortodoxa rumana y la relación con el sermón de los pueblos católicos latinos, con estudios relacionados con los jóvenes rumanos* es el primer trabajo de este tipo en la teología rumana, que desde la intención inicial de

ser una comparación actualizada entre los sermones en el espacio latino: el occidental y el bizantino, quiere ir más allá y llegar a una respuesta convincente al sermón del futuro posmoderno rumano. Para eliminar cualquier comprensión radical y errónea de las conclusiones del presente trabajo, nuestro enfoque no entra en la lógica de "catolizar la predicación ortodoxa" y cualquier alusión a tal interpretación de lucha confesional, de superioridad homilética de una confesión sobre el otro no encuentra su lugar y su sentido en nuestro enfoque, que ha de ser abierto, positivo, racional, según la enseñanza del Salvador Jesucristo que dice: "si tu ojo es puro, todo tu cuerpo será limpio, iluminado" (Mt. 6, 22). Nuestro trabajo aborda cinco retos que tenemos en mente:

I. ¿Tenemos algo útil que aprender del sermón de los otros pueblos latinos de confesión católica? Respuesta: a) La valentía de arriesgarse y explorar nuevas formas de predicación; b) Estudiar filosofía en el plan marco universitario de teología para una mejor preparación de los predicadores; c) Muy buena información sobre los temas de debate teológico en diferentes países e idiomas con aplicabilidad directa al sermón; d) Motivar a los obispos de la Iglesia ortodoxa rumana a una nueva actitud de servicio en la modestia, la sinodalidad y la colegialidad hacia los sacerdotes y el pueblo, como respuesta apologética a las acusaciones en la contrapredicación. Reiteramos que no estamos en condiciones de dar lecciones, sino sólo observar las direcciones hacia las que se dirige una parte de la Iglesia Católica y eso lo hemos analizado en el Pacto de las Catacumbas; hemos visto algunas acusaciones de la contrapredicación u otras del discurso ateo, que tal vez disminuirían a través de una nueva lente de comunicación y presentación pública de nuestra jerarquía eclesiástica ortodoxa. Hacemos hincapié en que no existe un único método eficaz para combatir la contrapredicación, sino un tejido de pasos tomados juntos en varias áreas de la Iglesia, comenzando de arriba hacia abajo. Así, los pasos prácticos presentados en la nueva actitud del Pacto de las Catacumbas, las reuniones parroquiales para debatir el sermón junto con los creyentes en lo que llamamos sermón abierto y la formación mediática de los predicadores, creemos que pueden constituir este tejido de pasos necesarios para contrarrestar la contrapredicación entre los cristianos no practicantes.

Quizás algunos lectores de nuestro trabajo considerarán que al buscar prácticas positivas y ejemplos de la Iglesia Católica respecto al sermón, afirmamos que todo lo que dicen y hacen sobre este tema es bueno y nosotros, los predicadores ortodoxos, solo tenemos que copiar a los católicos, sin tener cosas buenas, pero no es así. En el análisis del marco general sobre el sermón católico de los pueblos latinos en el capítulo quinto, vi dos direcciones de interpretación que van de la mano

y que pueden dar lugar a complicaciones muy grandes respecto al sermón, incluso dogmáticas: a. la absolutización del sermón como parte integrante, constitutiva, componente del culto, es decir, una es la conexión del sermón con el servicio religioso, en la lógica que dentro del servicio divino se predica, y otra es la consideración del sermón como adoración divina; y b) La exclusividad de pronunciar el sermón únicamente por el clero.

Somos de la opinión que el sermón no es una parte vital del culto divino, por eso el sermón puede ser predicado después de la lectura del evangelio o al final de la Santa Liturgia, o incluso la palabra de enseñanza del servicio religioso, puede omitirse, y toda la práctica histórica es en este sentido durante dos milenios en la Iglesia occidental y oriental, donde en determinadas épocas y lugares, la homilía era móvil o incluso no existía. Restringir el derecho de predicar en la Sagrada Liturgia únicamente al clero (obispos, presbíteros, diáconos) es injustificado tanto por razones pastorales como doctrinales. El autor del culto divino es el sacerdote después de su ordenación tanto en la Iglesia católica como en la ortodoxa, pero uno es el ritual, el servicio, la ceremonia santa y otro es la palabra personal del sacerdote, incluso dentro del culto divino y que se llama homilía o sermón. Desde un punto de vista doctrinal, dogmatizar la homilía en el sacramento de la ordenación (como vimos en el documento *Ecclesiae de Mystero*) es lo más peligroso posible, porque puede llevar a entender que el sacerdote es de alguna manera inspirado, inculcado por Dios por el momento de predicar, cosa que no tiene por qué suceder. Así, para aclarar la relación entre el servicio religioso y el sermón, entrar en la lógica de las categorías "ex opere operato" para la ceremonia religiosa y "ex opere operantis" para el sermón son reveladoras del verdadero significado: la gracia, el poder, energía de Dios se comparten desde los servicios divinos por el hecho mismo de su buena ejecución, independientemente del estado moral del oficiante, en cambio en el sermón es precisamente el estado moral, la actividad del agente que transmite el poder de Dios. Por eso es bueno preservar la práctica actual en la Iglesia Ortodoxa Rumana, que la homilía en la Santa Liturgia permanece móvil, ya sea después del evangelio o al final de la Santa Liturgia, para no absolutizar el sermón dentro del culto divino.

También es bueno conservar la práctica actual, para que también prediquen los que se están preparando para el sacerdocio (seminaristas, teólogos) o los maestros de religión, para que el predicador no quede absolutizado dentro del culto divino. En este sentido, destacamos dos posiciones de autoridad en la Iglesia ortodoxa rumana que atestiguan el hecho de que los laicos pueden predicar en la iglesia. Es el canonista Liviu Stan en la obra *Los Laicos en la Iglesia (ro.*

Mirenii în Biserică), en la que afirma que “los laicos pueden predicar, con permiso de la autoridad eclesiástica. Puedo participar, por lo tanto, en la oficina del magisterio. Pueden enseñar en la iglesia en virtud de la obligación cristiana general de profesar la fe y en virtud de la remisión general al servicio de la palabra, que concierne a todos los laicos. Pueden, por tanto, enseñar, predicar”³. Asimismo, el padre prof. Vasile Gordon destaca que “los laicos, con la bendición de la jerarquía, pueden pronunciar sermones durante los servicios sagrados, junto con el ejercicio de las otras formas del servicio de enseñanza (didáctico), en las condiciones de interpretación de los cánones, según el principio de "economía”⁴.

II. ¿Una tesis doctoral en homilética ayuda a la unión entre la Iglesia Ortodoxa y la Iglesia Católica? Respuesta: He visto en las páginas de este trabajo cómo los seis pueblos a través del sermón primario vinculan a sus ancestros al cristianismo y legitiman su propia identidad como cristiana realizada no a través de una conversión nacional, sino a través de un nacimiento existencial junto con la nueva religión. Por eso creí oportuno, para una mejor comprensión, que este conocimiento de la predicación actual desde el seno de los pueblos latinos de hoy se reduzca al tiempo y al modo unitario de predicar, es decir, a la época de la predicación primaria de la Cristiandad. Además, el primer milenio cristiano es el que nos une y sólo el segundo milenio es el que nos separa, y los inicios del tercer milenio en el contexto de la secularización y la posmodernidad deberían acercarnos aún más.

III. ¿Cómo nos ayuda hoy, en la posmodernidad, conocer los inicios de la predicación entre los pueblos latinos? Respuesta: la apelación al sermón de los primeros siglos en la redacción del sermón ortodoxo es necesaria para contrarrestar el sermón neoprotestante actual. Existe una asociación entre el término "evangelización" y la predicación neoprotestante en el lenguaje cotidiano, que parece ser la palanca por la que algunos creyentes ortodoxos no practicantes recurren a estos cultos cristianos. Por eso creemos que el contrapeso práctico de este método dentro del sermón se hace a través de la relación con la teología paleocristiana. Entonces, el espíritu pedagógico de los primeros predicadores que contribuyeron esencialmente a la creación de lenguas modernas en todos los pueblos latinos actuales es un modelo para el predicador contemporáneo. En el presente trabajo se destaca la mención de los primeros textos de sermones que marcan el

³ Liviu STAN, *Mirenii în Biserică*, Studiu canonic-istoric, Sibiu, 1939, la Vasile GORDON, *Cateheze pastorale pe înțelesul tuturor*, vol. I, ed. Sophia, București, 2012, p. 50.

⁴ Vasile GORDON, *Cateheze pastorale pe înțelesul tuturor*, vol. I, ed. Sophia, București, 2012, p. 53.

tránsito oficial del latín vulgar, lengua de recepción del sermón de los primeros siglos cristianos, a las lenguas nacionales, lenguas de predicación hasta hoy en día. rumanos, españoles, catalanes, portugueses, franceses e italianos pretende plasmar la pedagogía con la que los autores de la época anteponian a la tradición oratoria histórica, a la mentalidad eclesiástica generalizada hasta ellos, la necesidad de sus creyentes de comprender el contenido de la predicación. Con los primeros sermones en las lenguas nacionales, los predicadores enfatizaron el imperativo de la comprensión de quienes los escuchaban. Del mismo modo, la presente tesis quiere enfatizar la necesidad de un cambio lingüístico y conceptual trasladando el énfasis de la predicación del texto de la homilía a las expectativas de respuesta de los creyentes.

IV. El cuarto desafío trata sobre el modelo de predicación viable para los jóvenes en la posmodernidad rumana. Este desafío en sí mismo significa el resultado de nuestra investigación, por eso proponemos las siguientes nuevas direcciones en el sermón ortodoxo rumano:

1. Duplicar los términos "salvación, salvación" con el término "felicidad" en todas las predicaciones y tipos de sermones, con énfasis en la palabra felicidad. Dirección homilética que traducimos al latín como un teorema: *Ubi salutem praedicamus, ibi felicitatem praedicamus*. No entiendo por esta duplicación ninguna exclusión, limitación, sustitución o distorsión dogmática de la categoría teológica de salvación, salvación, pero al añadir el término "felicidad" no hacemos más que explicar aún más la salvación que ofrece Jesucristo. El estudio sobre la felicidad demostró la necesidad y la búsqueda práctica de la felicidad, en el contexto de crisis de los términos "salvación" y "salvación" (solo tres jóvenes mencionaron la palabra "salvación" de un total de 1709 como su felicidad).

2. La centralidad de vincular la resurrección de Cristo en el sermón a la felicidad personal del cristiano. Dirección homilética que trasladamos al latín como un teorema: *Oportet Resurrectionem simul cum christiani felicitate praedicare*.

3. El cambio de paradigma en la lógica familiar en la construcción del sermón. Dirección homilética que traducimos al latín como un teorema: *¡Oves sumus, non armenta!*

4. El avivamiento - una forma de predicar la resurrección de Jesucristo a generaciones de niños y adolescentes. Sentido homilético que trasladamos al latín como teorema: *Mirum verbis: respawnatio versus resurrectio*.

5. Predica en sintonía con las categorías de la posmodernidad en las que Cristo se propone, no se impone. Dirección homilética que traducimos al latín como un teorema: *Ubi Christus proponitur, non imponitur.*

6. En toda predicación viene primero la actitud del predicador y luego las justificaciones, argumentos, motivaciones y explicaciones. Dirección homilética que traducimos al latín como teorema: *Primum actitudine, deinde argumenta.*

7. Hallazgos y normas para componer el contenido del sermón dirigido a los jóvenes en la posmodernidad. Presentaremos una serie de afirmaciones que se refieren a la composición, el contenido del sermón resultantes del análisis de las exigencias y expectativas de los jóvenes del orador cristiano a través de los estudios presentados:

7.1. Detrás de cualquier concepto de felicidad hay una antropología. Dirección homilética que traducimos al latín como un teorema: *Post quamlibet notionem felicitatem antropologia est.*

7.2. Todo el conocimiento contemporáneo a disposición del sermón. Dirección homilética que traducimos al latín como teorema: *Omnes scientiae pro auxilium homileticorum.*

7.3. Deberes del auditorio ante la teología del orador. Dirección homilética que traducimos al latín como un teorema: *Prius auditorium necessitates et postquam oratoris facultates.*

7.4. El minimalismo lingüístico de la audiencia joven lleva a una reducción en el nivel de teología en el sermón. Sentido homilético que traducimos al latín como teorema: *Pauca verba, multa veritas.*

7.5. El uso de robots de inteligencia artificial, como chatbots, para encontrar la variante estándar, básica y generalmente aceptada de un sermón, a partir de la cual la originalidad del predicador puede comenzar a encontrar la respuesta adecuada para sus creyentes. Dirección homilética que trasladamos al latín como teorema: *Doctores Ecclesiam habet; fidelidad, autem, vitam.*

7.6. Espontaneidad frente al aumento del nivel de aburrimiento generalizado, apatía total. Dirección homilética que traducimos al latín como un teorema: *Salsum melius quam mille verba.*

7.7. Personalizar el sermón y condensar el mensaje. Dirección homilética que traducimos al latín como un teorema: *Ecce qui in fronte...*

7.8. Óptica positiva del sermón. Sentido homilético que traducimos al latín como teorema: *Peccatum dicere peccatum est.*

8. Encontrar el equilibrio entre la modernidad y la posmodernidad en la predicación a la diversidad de generaciones en la Iglesia. Si bien el tiempo histórico en el que vivimos, como he precisado a lo largo del trabajo, es la posmodernidad, todavía hay muchas personas entre los cristianos practicantes, especialmente los conservadores de edad madura, que ven algo mal en las categorizaciones utilizadas en la posmodernidad. Por lo tanto, todas estas direcciones anteriormente expuestas como resultado de nuestra investigación deben ser introducidas con la máxima delicadeza y de acuerdo con una muy buena lectura por parte del orador de su audiencia, porque la nueva idea asusta a muchos, en el contexto del laicismo.

En sí, las nuevas direcciones del sermón ortodoxo rumano en esta obra se inspiran principalmente en la escucha de las demandas y requerimientos de los jóvenes rumanos, en la evolución de la tecnología y en las prácticas homiléticas positivas de la Iglesia católica de habla latina. Finalmente, destacamos que estas nuevas direcciones en el sermón ortodoxo rumano no significan una secularización o una catolización del sermón, un proselitismo católico. De ninguna manera. Estas nuevas direcciones son la respuesta práctica a las solicitudes y demandas de los jóvenes y la configuración pragmática de la previsibilidad en el sermón necesario para el futuro posmoderno en Rumania.

IV. El quinto reto es redactar una tesis doctoral original. Tras siete años de investigaciones y búsquedas, resumimos la originalidad de nuestra tesis doctoral en lo siguiente:

a) la presentación paralela por primera vez de los inicios de la predicación cristiana en las seis grandes naciones latinas en cuanto a la predicación apostólica, los discursos procesales de los mártires primarios más importantes y los primeros sermones en las lenguas nacionales;

b) preparar una base de investigación sobre el sermón y lo que gravita en torno a él, de acuerdo con el pensamiento de jóvenes rumanos entre 14 y 18, 19 años a través de los estudios realizados, que no agotamos en nuestra exploración y de los que presentamos una pequeña parte en los Apéndices del trabajo. Los seis estudios suman 7150 afirmaciones, desde la simple respuesta Sí, No, No sé, hasta respuestas muy elaboradas con decenas, incluso más de cien palabras. Así, el estudio sobre la concepción de felicidad de los jóvenes tiene 1709 enunciados muy complicados; el estudio sobre la identidad cristiana de los jóvenes tiene 3762 enunciados simples (1254 x 3 preguntas); el estudio sobre las expectativas de los jóvenes ante un encuentro inesperado con un predicador cristiano tiene 318 enunciados laboriosos; el estudio sobre las expectativas de los jóvenes sobre el sermón fúnebre tiene 372 afirmaciones complejas; el estudio sobre las

expectativas de los jóvenes sobre el sermón nupcial tiene 384 enunciados bien desarrollados y el estudio sobre la confesión activa de los jóvenes tiene 605 enunciados polivalentes.

c) el intento de una nueva tipología en la homilética contemporánea buscando la transposición de los cuatro tipos de discursos antiguos (kerigma, discursos apologéticos, discursos procedimentales y la homilía) en el sermón actual.

d) la traducción al rumano por primera vez de algunos documentos importantes de la cultura eclesiástica occidental (en su totalidad o en fragmentos): Pacto de las catacumbas, Prudencio (Peristephanon), Commodian, Cantiga de St. Fides, muchos fragmentos pequeños de actos mártires Acta Sanctorum y el boletín oficial de la Iglesia Católica Acta Apostolicae Sedis etc.

e) nuevas contribuciones en el desarrollo del campo homilético nacional e internacional: el contrasermón, el sermón abierto, la exhortación turística a confesarse, la primera dirección con escaneo QR en homilética rumana, el primer "sermón" de chatbot en homilética rumana.

f) la introducción y definición de nuevos términos en la homilética rumana: renacimiento, enculturación, teología del pueblo.

g) nuevas teorías, escenarios y propuestas: el escenario de la contextualización de los primeros sermones, el significado de la palabra Ponto de FA 2, 9-11 como la orilla europea del Mar Negro, el significado mucho más amplio de la predicación apostólica para toda la zona romanizada de la Península Balcánica, que por su latinidad somos la continuidad de la misma, la propuesta del curso prematrimonial, la propuesta del curso de formación mediática del predicador, las propuestas del fondo de solidaridad del predicador y el abogado del predicador.

h) el uso de una extensa bibliografía y fuentes de investigación en los siguientes idiomas: español, catalán, italiano, francés, portugués, inglés, latín, griego, húngaro y rumano, que incluyen libros, artículos, tesis doctorales, videos, páginas web, etc.

Quizás algunos lectores de nuestro trabajo hubieran esperado que en el acto de exposición para el conocimiento de la predicación contemporánea de los pueblos latinos, se presentara una serie de declaraciones de las Conferencias Episcopales (sínodos de iglesias locales) de España, Francia, Portugal, Italia u otros países latinoamericanos sobre el sermón o una lista de autores de un país u otro que analizan el sermón y presentan sus propios sermones, pero nuestro deseo, según la lógica de ser el primer acercamiento en la homilética rumana, es buscar lo primordial, el mensaje principal en el que se inspiran, particularizan, comentan e interpretan los más importantes

predicadores nacionales de los pueblos católicos latinos, y este es el mensaje del Vaticano. Por eso, en nuestra investigación se siguieron en particular las obras básicas, fundamentales, que caracterizan el sermón católico contemporáneo y que pertenecen a los papas de Roma y a los organismos católicos centrales. Desde esta perspectiva, que también muestra una limitación en cuanto al número de páginas que debe tener una tesis doctoral, deducimos nuevas líneas de investigación que pueden seguir otros doctorandos y que, considerando la gran diáspora rumana, como afirmamos en el caso de la primera hipótesis estudiada, es muy probable que sea objeto de alguna investigación sobre teóricos homiléticos occidentales expuestos en paralelo con nuestros autores rumanos.